阿毗達磨順正理論卷第三十六　物

尊者衆賢造

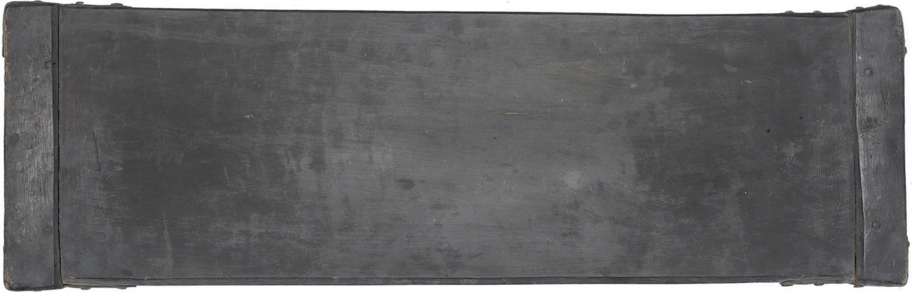
三藏法師玄奘奉　詔譯

辯業品第四之四

已辯業門略有二種謂思思已業差別故復有三種謂身語意業差別故復有五種謂身語二各表無表及思惟一業差別故如是五業性及界地建立云何頌曰

無表記餘三　不善唯在欲　無表遍欲色
表唯有伺二　欲無有覆表　以無等起故

論曰無表唯通善不善性無有无記所以者何是強力心所等起故無記心劣無有功能為因等起引強力業令於後後餘心位中及無心時亦恒續起所言餘者謂二表及思三謂皆通善不善無記於中不善在欲非餘有不善根无慚愧故善及無記隨其所應三界皆有不別遮故欲色二界皆有無表決定不在無色界中以无色界中有伏色想故猒背諸色入無色定故彼定中不能生色或隨何處



有身語律儀有作
是言以無色界無大種故無無表色
彼但能遮有漏無表无漏無表无理
能遮謂无色中無大種故隨彼界繫地
有漏律儀必定无容是別界地大種
所造故無色无無漏律儀既許得為
別界別地大種所造无色界有何理
能遮是故前說於理無過毗婆沙師
作如是說為治惡戒故起尸羅唯欲
界中有諸惡戒无色於欲具四種遠
一所依遠二行相遠三所緣遠四對
治遠所依遠者謂於等至入出位中
等無間緣為所依體無容有故行相
遠者謂无色心畢竟無能於欲界法
作苦麁等諸行相故所緣遠義類此
應知由無色心但能以下第四靜慮
有漏諸法為苦麁等行相所緣對治
遠者謂若未離欲界貪時必定无容
起無色定能為欲界惡戒等法猒壞
及斷二對治故非不能緣可能猒壞
故无色界無无表色唯在二有
伺地謂通欲界初靜慮中非上地中
何言有表說有伺者為顯一切初靜

處中遍有表業若於上地表業全無
語表既無何有聲處有外大種爲因
發聲不遮外聲故無有失有餘師說
上三靜慮亦有无覆無記表業理必
應尒上三地中起二識身既無有失
如何不起發表業心然善染心上不
起下下善下染劣故斷故由是生上
無善染表前說爲善所以者何雖彼
現前非彼繫故有覆無記表欲界定
無唯初靜慮中可得說有曾聞大梵
有誑諂言謂自衆中爲避馬勝所徵
問故矯自歎等復以何緣二定以上
都無表業於欲界中無有有覆无記
表業以无發業等起心故有尋伺心
能發表業二定以上都無此心豈不
前言生上三地如亦得起下三識身
發表業心如何不起豈不已說依上
地身雖得現前而非彼繫有作是說
依餘地身非起餘地心能發身語表
若尒經說世尊一時外淨居天彼諸
天衆礼拜讚歎供養世尊此經應成
有語無義又聞經說淨居天等來詣
佛所讚礼問難故生餘地起餘地心

發身語表然理無失然如識身等非
彼地所繫又發表心唯修所斷見所
斷惑內門轉故以欲界中決定無有
有覆无記修所斷惑是故表業上三
地都無欲界中无有覆無記表為但
由等起令諸法成善不善性等不尒
云何由四種因成善性等一由勝義
二由自性三由相應四由等起何法
何性由何因成頌曰
勝義善解脫 自性慙愧根 相應彼相應
等起色業等 翻此名不善 勝無記二常
論曰勝義善者謂真解脫以安隱義
說名為善謂涅槃中衆苦永寂最極
安隱猶如無病此由勝義安立善名
是故涅槃名勝義善或真解脫是勝
是義得勝義名勝謂最尊无與等者
義謂別有真實體性此顯涅槃无等
實有故名勝義如是勝義安隱名善
如是涅槃是善常故於一切法其體
最尊是故獨標為勝義善自性善者
謂慙愧根以有為中唯慙與愧及無
貪等三種善根不待相應及餘等起
體性是善猶如良藥相應善者謂彼

相應以心心所要與慚愧善根相應
方成善性若不與彼慚等相應善性
不成如雜藥水等起善者謂身語業
生等及得二無心定以是自性及相
應善所等起故立等起名如良藥汁
所引生乳因異類心亦起諸得如因
靜慮得通果心勝無記心現在前故
得諸染法勝染汙心現在前故得諸
善法此等如何成善等性以就彼法
俱生得故密作是言非異類心不作
緣起故無有失雖異類心亦為緣起
而成善等非待彼心或復因彼諸得
等起即待彼故成善等性故得由等
起成善等性異如說善性四種差別
不善四種與此相違云何相違勝義
不善謂生死法由生死中諸法皆以
苦為自性極不安隱猶如痼疾自性
不善謂無慚愧三不善根由有漏中
唯無慚愧及貪瞋等三不善根不待
相應及餘等起體是不善猶如毒藥
相應不善謂彼相應由心心所法要
與無慚愧不善根相應方成不善性
異則不然如雜毒水等起不善謂身

語業生等及得以是自性相應不善所等起故如毒藥汁所引生乳若尒應無一有漏法是無記或善皆生死攝故一切皆應是不善攝雖據勝義理實應然而於此中約異熟說諸有漏法若不能記異熟果者立無記名於中若能記愛異熟說名為善有為無記有漏善法以起少善猶如輕病亦得名為勝義不善如善不善既有勝義亦有勝義無記法耶亦有云何謂二常法以非擇滅及太虛空更無異門唯無記性是故獨立勝義無記無別自性相應等起無一心所唯無記性與无記心遍相應故設方便立自性等三亦攝不盡無記多故由是無記唯有二種一者勝義二者自性有為无記是自性攝不待別因成無記故無為无記是勝義攝以性是常无異門故若等起力令身語業成善不善此身語業所依大種例亦應然俱從一心所等起故此難非理以作者心本欲起業非大種故謂無作者於大種中發起樂欲我當引發如是

種類大種現前由此為門善悪心起
又世現見身語二業待心而生未曾
見有身語二業離心而起然四大種
離心亦生故知彼法非待心起又如
眼等不待心生其性便無善等差別
如是大種不待心生故理亦无善等
差別若介諸得及生等相應無等起
善等差別以非本心所欲起故無心
位中亦現起故此難非理由法勢力
安立善等差別成故謂得四相依法
而立非如大種無待自成有為法中
無有一法不待心力成善不善是故
諸得及生等相如所屬法要由心力
成善等性其理善成生已離心雖相
續轉亦無有過即是前心勢力所引
令其轉故隨定無表定等力生理亦
應成等起善性天眼天耳應善性攝
以是善心所等起故此難非理以彼
二通解脫道心是无記故彼二與道
俱時生故通斯似難何費劬勞如上
所言身語二業由等起力成善不善
等起有幾何等起力令身語業成善
不善等起相望差別云何頌曰

阿毗達磨順正理論卷第三十六　第八張　京

等起有二種　因及彼刹那　如次第應知
名轉名隨轉　見斷識唯轉　唯隨轉五識
修斷意通二　無漏異熟非　於轉善等性
隨轉各容三　牟尼善必同　無記隨或善
論曰身語二業等起有二謂因等起
刹那等起在先為因故彼刹那有故
如次初名轉第二名隨轉謂因等起
將作業時作是思惟我今當作如是
如是所應作業能引發故說名為轉
刹那等起正作業時與先轉心所引
發業俱時行故說名隨轉若無隨轉
雖有先因為能引發如无心位或如
死屍表應不轉隨轉於表有轉功能
無表不依隨轉而轉無心亦有无表
轉故如上所言見所斷惑內門轉故
不能發表若尒何緣薄伽梵說由邪
見故起邪思惟邪語邪業及邪命等
此不相違見所斷識於發表業但能
為轉於能起表尋伺生中為資糧故
不為隨轉於外門心正起業時此無
有故由此故說見所斷心為因等起
發身語業定不能為刹那等起見所
斷識雖能思量而無功能動身發語

然於動發一表業中容有多心思量動發唯後一念與表俱行異此表應非剎那性見所斷識雖能為轉發有表業然非表業於此識後無間即生內門轉心不能引起與身語表俱行識故若異此者見所斷心亦應於表業為剎那等起以修所斷加行意識能無間引表俱行心亦與表俱行為剎那等起故見所斷雖能為因引諸表業離修所斷因等起心表俱行心無容得起是故欲界無有覆无記表業然契經中但據展轉為因等起審作是言由邪見故起邪語等阿毗達磨據彼不能無間引生表俱行識故審意說見所斷心內門轉故不能發表是故經論理不相違又見所斷若發表色此色則應是見所斷色非見斷已廣成立若五識身唯作隨轉無分別故外門起故修斷意識有通二種有分別故外門起故由此應成四句分別有轉非隨轉謂見所斷心有隨轉非轉謂眼等五識有轉亦隨轉謂修所斷一分意識有非轉非隨

阿毘達磨順正理論卷第十六 第十張 勿

轉謂餘一切修所成識以修所成無
分別故然說無漏異熟非者此有太
減及太過失有漏定心亦俱非故諸
異熟識但可非轉能為隨轉何理能
遮然經主言不由加行任運轉故諸
異熟識非轉隨轉有餘復言此唯先
業勢力所引餘心息位方可現前故
非二種設此能起身語表業是何性
類為異熟生為威儀路為工巧處且
非異熟生現加行起故亦非餘二種
異熟心起故如是理趣但可能遮異
熟生心為因等起餘心為轉所發表
業異熟生心外門轉故能為隨轉何
理相違且若無心表業不轉許表業
轉用異熟識為隨轉因斯有何過又
但應說異熟生心勢微劣故非因等
起不應說言不由加行任運轉故勿
生得善亦不為因發有表業亦非加
行任運轉故由此經主有減增失因
復非因智者應了轉隨轉識性必同
耶不尒云何謂前轉識若是善性後
隨轉識通善等三不善無記為轉亦
尒唯牟尼尊轉隨轉識多分同性少

有不同謂轉若善心隨轉亦善轉心若無記隨轉亦然於續剎那定无迷故而或有位善隨无記轉曾無有時無記隨善轉以佛世尊於說法等心或增長无萎歇故有餘部說諸佛世尊常在定故心唯是善無无記心故契經說

那伽行在定　那伽住在定
那伽臥在定　那伽坐在定

毗婆沙師作如是釋此顯佛意必正知生亦無有心不隨欲起於境无亂故立定名非佛世尊无威儀路異熟生識及通果心起此等心於理無失既說善等轉隨轉各三准此標釋中足為明證所發諸業成善惡等隨因等起非隨剎那異此善心所引發業既與不善無記心俱何理能遮成惡無記是則應有從別思惟為因引生別性類業如是勤勵欲為善者翻有不善無記業生或此相違便乖正理故業成善等定由轉力非由隨轉力其理善成然隨定心諸無表業與俱時起心一果故由隨轉力善性得成

定爲此心而得生故經主於此標釋
理中不審了知復作是責諸有表業
成善等性為如轉心為如隨轉設亦
何失若如轉者則欲界中應有有覆
無記表業身見邊見能為轉故或應
簡別非一切種見所斷心皆能為轉
若如隨轉惡无記心俱得別解脫表
應非善性於此微難應設劬勞未審
此言何密意說為勸對法諸大論師
令設劬勞為當自勸若勸對法諸大
論師彼於此中已勤方便善思善許
何復勸為如其自勸即知經主於斯
義理未設劬勞今正見生方能自省
未能解了對法所宗幸自精勤求標
釋理又作是說若表不由隨轉心力
成善等者則不應言彼經但據前因
等起非據剎那故欲界中定无有覆
無記表業彼謂此說表成善等性決
定但由剎那等起力故見所斷惑雖
為因等起而欲界定無有覆无記業
此由經主不達我宗所有言義故作
是說此說意言若見所斷惑為剎那
等起與業俱行是則不應隨修所斷

能起表業因等起心則欲界中何緣無有有覆无記身語表業然見所斷惑尚不能為因無間引生業俱行識何能自作剎那等起說不能作剎那等起顯不能為近因等起但有能作近因等起者此必能為剎那等起故身見邊見雖為遠因引身語表而由脩斷近因勢力成不善性是故說言彼經但據前因等起非據剎那故欲界中定無有覆无記表業若不尒者則不應言彼經但據前因等起前言為顯隣近因故簡近因故說前因言故彼此中不違言義辯業界地傍論已周復應辯前表無表相頌曰

無表三律儀　不律儀非二

論曰應知無表略說有三一者律儀二不律儀三者非二謂非律儀非不律儀能遮能滅惡戒相續故名律儀如是律儀差別有幾頌曰

律儀別解脫　靜慮及道生

論曰律儀差別略有三種一別解脫律儀謂欲纏戒二靜慮生律儀謂色纏戒三道生律儀謂無漏戒初律儀

相差別云何頌曰

初律儀八種　實體唯有四　形轉名異故

各別不相違

論曰別解脫律儀相差別有八一苾芻律儀二苾芻尼律儀三正學律儀四勤策律儀五勤策女律儀六鄔波索迦律儀七鄔波斯迦律儀八鄔波婆娑律儀如是八種律儀相差別揔名第一別解脫律儀此中依能循離惡行及離欲行補特伽羅安立前五律儀差別以如是類補特伽羅乃至命終能離殺等諸惡行故及能遠離非梵行故次復依能循離惡行非離欲行補特伽羅安立盡形在家二衆律儀差別以如是類補特伽羅乃至命終能離殺等諸惡行故不能遠離非梵行故由是經中但作是說離欲邪行非非梵行後復依能修非全離惡行欲行補特伽羅安立在家一晝一夜律儀差別以如是類補特伽羅不能全離惡行諸欲為令漸習全離惡行及諸欲行方便住故雖名有八實體唯四一苾芻律儀二勤策律儀

三近事律儀四近住律儀唯此四種
別解律儀皆有體實相各别故所以
者何離苾芻律儀無别苾芻尼律儀
離勤策律儀无别正學勤策女律儀
離近事律儀無别近事女律儀云何
知然由形改轉體雖无捨得而名有
異故形謂形相即男女根由此二根
男女形别但由形轉令諸律儀名為
苾芻苾芻尼等謂轉根位令本苾芻
律儀名苾芻尼律儀或苾芻尼律儀
名苾芻律儀令本勤策律儀名勤策
女律儀或勤策女律儀及正學律儀
名勤策律儀令本近事律儀名近事
女律儀或近事女律儀名近事律儀
非轉根位有捨先得得先未得律儀
因緣故四律儀非異三體若從近事
律儀受勤策律儀復從勤策律儀受
苾芻律儀此三律儀為由增足遠離
方便立别别名如隻雙金錢及五十
二十為體各别具足頓生三種律儀
體不相雜其相各别具足頓生三律
儀中具三離然一二離然其體各異
餘隨所應當知亦尒由因緣别故體

阿毗達磨順正理論卷第三十六 第十七張 物

不同如如來受多種學處如是如是
能離多種高廣牀座歛諸酒等憍逸
處時即離衆多煞等緣起以諸遠離
依因緣發故因緣別遠離有異若無
此事捨苾芻律儀尒時則應三律儀
皆捨前二攝在後一中故既不許然
故三各別然此三種平不相違於一
身中俱時而轉非由受後捨前律儀
勿捨苾芻戒便非近事等先已捨彼
二律儀故若有勤策受近事律儀或
有苾芻受前二種戒為受得不有作
是言此不應責若前已有無更得理
先已得故若前未有則非勤策亦非
苾芻以先不受近事律儀必無受得
勤策戒理若先不受勤策律儀亦无
受得苾芻戒理是則不可立彼二名
以此推尋受應不得有餘師說不受
前律儀亦有即能受得後戒理故
持律者作是誦言雖於先時不受勤
策戒而今但受具足律儀者亦名善
受具足律儀由此勤策容有受得近
事律儀苾芻容有受得勤策近事
戒理豈不勤策不應自稱唯願證知

我是近事苾芻亦尒不應自稱唯願證知我是前二非難如是自稱号言有得近事勤策戒理與難非理俱可稱故謂可稱言我是勤策亦是近事唯願證知苾芻亦應如應而說然說勝戒顯彼二名亦無有失若尒勤策及苾芻等亦應受得近住律儀如得近事許亦何過然由下劣无欣受者近事近住勤策苾芻四種律儀立何安立頌曰

受離五八十　一切所應離　立近事近住
勤策及苾芻

論曰應知此中如數次第依四遠離立四律儀謂受離五所應離法建立第一近事律儀何等為五所應離法一者殺生二不與取三欲邪行四虛誑語五飲諸酒若受離八所應離法建立第二近住律儀何等為八所應離法一者殺生二不與取三非梵行四虛誑語五飲諸酒六塗飾香鬘儛歌觀聽七眠坐高廣嚴麗牀座八食非時食若受離十所應離法建立第三勤策律儀何等為十所應離法謂

於前八塗飾香鬘儛歌觀聽開為二種復加受畜金銀等寶以為第十為引怖怯衆多學處在家有情顯易受持故於八戒合二為一如佛為栗氏子略說學處有三若受離一切應離身語業建立第四苾芻律儀別解脫律儀衆名差別者頌曰

俱得名尸羅　妙行業律儀　唯初表无表
名別解業道

論曰以清涼故名曰尸羅此中尸羅是平治義故字相處作是釋言平治義中置尸羅界戒能平險業故得名尸羅智者稱揚故名妙行或脩行此得愛果故所作自體故名為業雖契經中說諸無表名為非造亦名非作以有慚恥受无表力不造惡故而有作義如前已辨亦名律儀如前已釋如是應知別解脫戒通初後位无差別名唯初刹那表及无表得別解脫及業道名謂受戒時初表無表別別棄捨種種惡故依初別捨義立別解脫名或初所應脩故名別解脫或彼初起能超過如獄險惡趣故名別

解脫即初剎那表與無表亦得名為
根本業道初防身語暢思業故從第
二念乃至未捨不名別解脫名別解
脫律儀不名業道名為後起已辨安
立差別律儀當辯律儀成就差別誰
成就何律儀頌曰

八成別解脫　得靜慮聖者　成靜慮道生
後二隨心轉

論曰八眾皆成就別解脫律儀謂從
苾芻乃至近住外道無有所受戒耶
雖有不名別解脫戒由彼所受無有
功能永脫諸惡依著有故靜慮生者
謂此律儀由從或依靜慮生故若得
靜慮者定成此律儀靜慮眷屬亦名
靜慮道生律儀聖者皆成就此復二
種謂學及无學於前所說三律儀中
何等律儀隨心而轉唯後二種謂靜
慮生及道生二非別解脫所以者何
異心無心亦恒轉故靜慮无漏二種
律儀亦名斷律儀依何位建立頌曰

未至九無間　俱生二名斷

論曰未至定中九無間道俱生靜慮
無漏律儀以能永斷欲界惡戒及能

起惑名斷律儀唯未至定中有斷對
治故由此但攝九無間道此中尸羅
滅惡戒故由此或有靜慮律儀非斷
律儀應作四句第一句者除未至定
九無間道有漏律儀所餘有漏靜慮
律儀第二句者依未至定九無間道
无漏律儀第三句者依未至定九無
間道有漏律儀第四句者除未至定
九無間道无漏律儀所餘一切無漏
律儀如是或有無漏律儀非斷律儀
應作四句謂前四句逆次應知若尒
世尊所說略戒
身律儀善哉　善哉語律儀　意律儀善哉
善哉遍律儀
又契經說應善守護應善安住眼根
律儀此意根律儀以何為自性此二
自性非無表色若尒是何頌曰
正知正念合　名意根律儀
論曰意根律儀二一各用正知正念
合為自體故契經說眼見色已不喜
不憂恒安住捨正知正念如是乃至
意了法已列別名已重說合言遮謂
二律儀如次二為體今應思擇表及

無表誰成就何有何時分且辨成無表律儀不律儀頌曰

住別解无表 未捨恒成現 剎那後成過
不律儀亦然 得靜慮律儀 恒成就過未
聖初除過去 住定道成中

論曰住別解脫補特伽羅從初剎那乃至未遇捨學處等諸捨戒緣恒成現世此別解脫律儀无表初剎那後亦成過去前未捨言遍流至後前生所得別解脫戒於今受戒最初剎那如靜慮律儀何不成過去此責非理此戒與心非同果故離染心等皆同一果故彼戒如心得過去生者又別解脫未曾得故應如勝品靜慮律儀非初剎那中得過去生者如說安住別解律儀住不律儀應知亦爾謂從初念乃至未過受律儀等捨惡戒緣恒成現世惡戒無表初剎那後亦成過去諸有獲得靜慮律儀乃至未捨恒成過未前生所失過去定律儀今初剎那必還得彼故此中應作簡別而說以順決擇分所攝定律儀初剎那中不成過去餘生所得命終時捨

今生無容重得彼故又非一切有情
曾起有涅槃法者方可有彼故一切
聖者無漏律儀過去未来亦恒成就
有差別者謂初刹那必成未来非成
過去此類聖道先未起故昔曾未得
創得名初先得已失今創得時亦得
過去已曾生者初刹那後乃至未捨
亦成過去乃至未般無餘依位恒成
未来若有現住静慮彼道如次成現
在静慮道律儀非出觀時有成現在
理應但說在定道時成現在世定道
無表不應言住如住果言唯說果成
非果現起今但言住云何得知定道
現前非但成就是故彼說猶今生疑
不能定顯成現無表故應但說在定
道言雖說住言勞而無用今詳彼意
前文已說成就去来此句正明成就
中世故知說住顯起非成以非唯成
證成現汝定道无表隨心轉故散心
現前必無彼故已辨安住善惡律儀
住中有云何頌曰
住中有无表　初成中後二
論曰言住中者謂非律儀非不律儀

彼所起業不必一切皆有無表若有
無表即是善戒或是惡戒種類所攝
或非二類彼初刹那但成中世謂成
現在此是過去未來中故初刹那後
未捨以來恒成過現二世無表若有
安住律不律儀亦有成惡善无表者
設有成者為經幾時頌曰
住律不律儀　起染淨无表　初成中後二
至染淨勢終
論曰若住律儀由勝煩惱作煞縛等
諸不善業由此便發不善無表住不
律儀由淳淨信作礼佛等諸勝善業
由此亦發諸善无表乃至此二心未
斷來所發無表恒時相續然其初念
唯成現在第二念等通成過現已辯
成無表成表業云何頌曰
表正作成中　後成過非未　有覆及无覆
唯成就現在
論曰一切安住律不律儀及住中者
乃至正作諸表業來恒成現表初刹
那後至未捨來恒成過去必無成就
未來表者不隨心色勢微劣故諸散
無表亦同此釋有覆无覆二無記表

定无有能成就過未法力劣故律能
引起法俱行得得力劣故不能引生
自類相續可法滅已追得言義亦無
功能遮得當法豈不無表如能起心
亦應有成去来世者無表力劣由彼
劣故無責非理所起劣劣能起心故
所以然者如無記心能發表業所發
表業不生无表故知所起劣能起心
如律儀名既有差別不律儀号亦有
別耶亦有云何頌曰
惡行惡戒業　業道不律儀
論曰此惡行等五種異名是不律儀
名之差別是諸智者所訶厭故果非
愛故立惡行名障淨尸羅故名惡戒
身語所造故名為業根本所攝能暢
業思業所遊路故名業道不静身語
名不律儀然業道名唯目初念通初
後位立余四名今應思擇若成就表
亦無表耶應作四句頌曰
成表非无表　住中劣思作　捨未生表聖
成無表非表
論曰若成就表非無表者謂住非律
非不律儀劣善惡思造善造惡身語

二業雖能發表此尚不能發无表業
況諸無記思所發表除有依福及成
業道彼雖劣思起亦發無表故唯成
无表非表業者謂異生聖補特伽羅
今表未生先生已捨豈不已得靜慮
異生今表未生先生已失亦成無表
非表業耶何故頌中但標於聖非異
生者理亦可然何故釋中標異生者
俱成非句如理應思

說一切有部順正理論卷第三十六

甲辰歲高麗國大藏都監奉
勑彫造